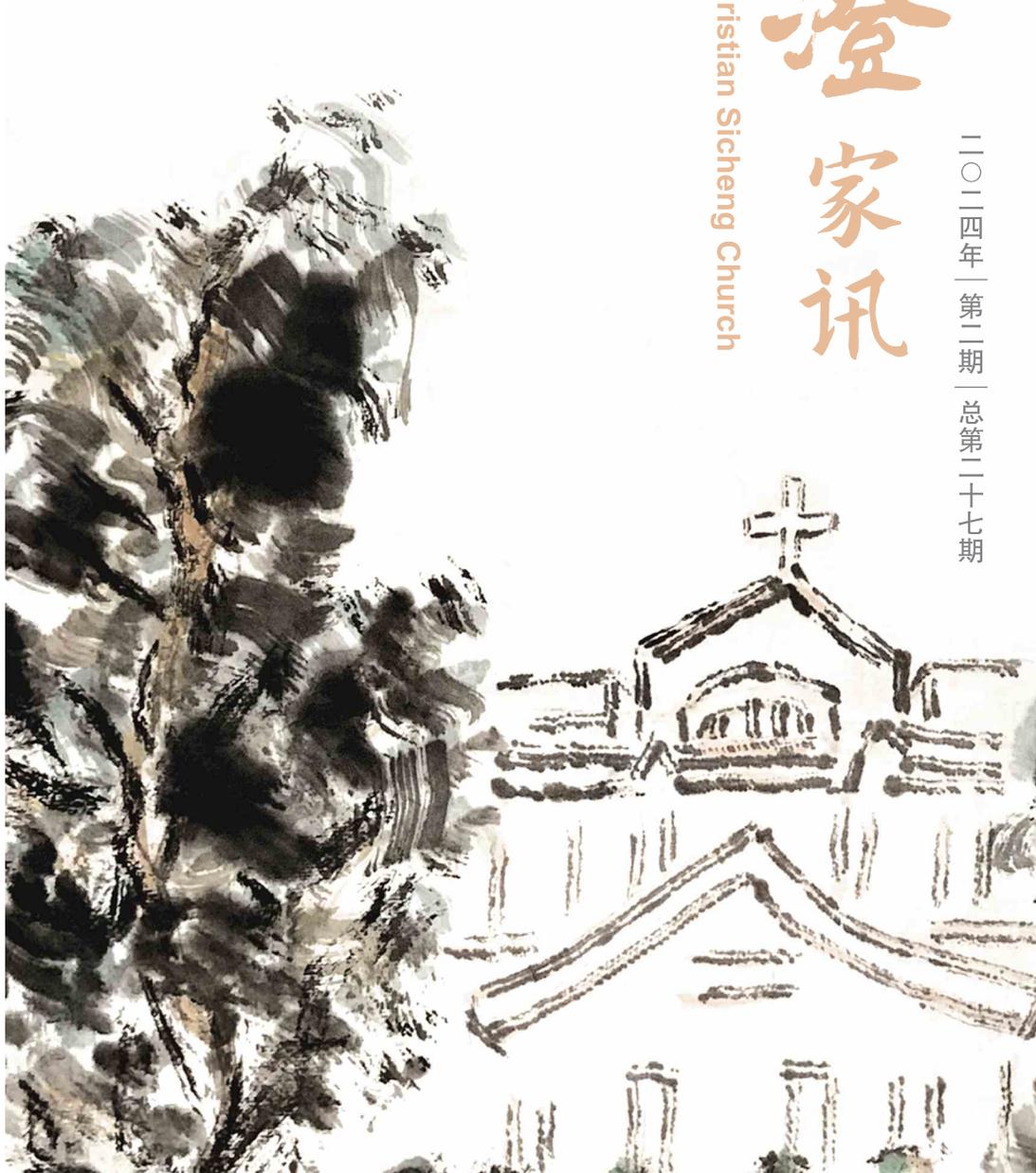




Hangzhou Christian Sicheng Church

# 思澄家讯

二〇二四年 第二期 总第二十七期



# CONTENTS



## 讲台信息

---

- |           |     |
|-----------|-----|
| 03 爱是不嫉妒  | 黄明科 |
| 09 天路客的生活 | 朱宝文 |

## 历史人物

---

- |                               |     |
|-------------------------------|-----|
| 18 爱国，爱教，爱和平的钮志芳主席            | 陈 伟 |
| 21 最早投身于中国基督教三自爱国运动的<br>鲍哲庆牧师 | 陈 伟 |

## 散文随笔

---

- |           |     |
|-----------|-----|
| 26 出污泥而不染 | 汪而夫 |
|-----------|-----|



## 文化对话

---

- 28 读《天何言哉? ——孔子之“天”与基督教上帝观的契合》后的一些思考 朱宝文
- 31 天何言哉?  
——孔子之“天”与基督教上帝观的契合 黄明科

## 事工报道

---

- 43 “情深意重 让爱走动” 爱心义诊
- 44 思澄堂“认定你”音乐布道会
- 45 “捐衣物温暖人心，让爱传递献爱心”捐衣活动简报
- 46 思澄堂传媒事工会议：“那些可以一起为主做的梦想需要你我一起与神同工才可以，我们在主里等你！”
- 47 “金秋桂花香，主里友谊长” 记接待美国长老会外展基金会一行14人来访

思澄  
家訊



# 爱是不嫉妒

—— 读经：箴14:30；林前13:4 ——

□文/黄明科

**引言：**圣经中提到：“嫉妒是骨中的朽烂”（箴14:30）。这一句话精准地揭示了嫉妒的隐蔽性和危害性。嫉妒深藏于人类内心深处，像骨癌般侵蚀着人的身心健康。当其发作时，犹如无数虫蚁啃噬骨头，痛苦难忍。俗话说：“同行生意三分气”，即便是亲密的朋友和生意伙伴，也常因嫉妒而反目成仇。教会中同样存在因嫉妒而引发的纷争与分裂。因此，我们亟需通过真理之剑（来4:12），剖开并切除嫉妒这一毒瘤，用爱来医治心灵的创伤（林前13:4）。

## 一、揭示嫉妒的本质

什么是嫉妒呢？我想还未给嫉妒下定义以前，很多人早已尝过嫉妒的滋味，就是那种不是滋味的滋味。当别人在成功的领奖台上得意洋洋时，有人的内心却隐隐作痛。正如古希腊斯葛多学派的哲学家曾形容嫉妒为“对别人幸运的一种烦恼”，更甚者，嫉妒心强的人，不仅希望自己得不到的东西别人也別想得到，甚至想将别人毁掉。嫉妒，究竟是何种情感？

### 1. 嫉妒是一种病态的心理情绪

嫉妒与羡慕表面上相似，但本质上却截然不同。羡慕是对他人成就的佩服，常成为激励自己前行的动力；而嫉妒则是一种病态的心理，带有恶意和仇

视，试图攻击或毁坏他人的成功，俗称“红眼病”。嫉妒使人心态失衡，内心充满恶毒和敌意。虽然嘴上说：“哎呀！我好羡慕你阿！”但是心中到底是羡慕还是嫉妒心知肚明。若“羡慕以至嫉妒”，说明那种正常的心理情绪已经开始渐渐的变质、变味了。

### 2. 嫉妒是人心中的情欲，是一种罪性

《加拉太书》5章19-21节明确指出，嫉妒与奸淫、仇恨等情欲一样，都是罪性的表现。嫉妒来源于人内心的黑暗，正如英国哲学家培根所言：“嫉妒总是在暗地里悄悄地毁掉人间好的东西，是一种卑劣下贱的情欲，属于‘恶魔的素质’”。

### 3. 嫉妒是一种心胸狭隘的表现

诸葛亮三气周瑜的故事广为流传，周瑜因嫉妒诸葛亮的才华，愤愤不平，最后被嫉妒所折磨致死。嫉妒使人心胸狭隘，无法容忍他人的成功，甚至希望他人不存在，“既生瑜，何生亮”。圣经里的扫罗也是如此，容不下比自己更为优秀的青年才俊大卫。

### 4. 嫉妒是以自我为中心自私自利的表现

嫉妒的内容通常涉及名誉、地位、权势、财富或爱情等。嫉妒他人，实际上是认为他人的存在威胁了自己的利益。这种以自我为中心的心理，是嫉妒的根源。有人开玩笑说到，女人更容易嫉妒女人，因为“嫉妒”两字是“女”字旁的。我突然想到，《腓立比》中提到曾与保罗一同劳苦的两位姐妹友阿爹和循都基在主里不同心，是否就是因争竞嫉妒而导致的呢？（腓4:2）

## 二、引起嫉妒的原因

### 1. 贪图虚浮荣耀

嫉妒的根源在于人的贪心和虚荣心。虚荣心驱使人希望在这方面超越他人，一旦现实不如人意，嫉妒便随之而生。《腓立比书》2章3节告诫我们，“不可贪图虚浮的荣耀”，而应存谦卑之心。

## 2. 攀比心理作祟

攀比心理使人通过与他人的比较来评估自己的价值和能力。当发现他人优于自己时，嫉妒便油然而生。故《罗马书》13章13节提醒我们，不可“争竞嫉妒”，应心存感恩，避免攀比。

## 3. 自我评价失衡

嫉妒者常以自己的长处比他人的短处，片面地认为自己高人一等。看自己像似一朵花；视别人则如豆腐渣。一旦发现他人在某方面超过自己，便视其为障碍，嫉妒随之产生。

## 三、嫉妒心理的特征

### 1. 明显的对抗性

从“嫉妒是对别人幸运的一种烦恼”的名言中得知，嫉妒具有强烈的对抗性，嫉妒者往往通过挑剔和攻击来颠倒他人的形象，甚至造谣中伤。

### 2. 明确的针对性

嫉妒通常发生在同一时代、同一领域、同一水平的人之间，因为嫉妒者无法容忍曾与自己平起平坐的人取得成功。譬如，圣经中提到拉结嫉妒姐姐利亚（创30:1），约书亚嫉妒长老（民11:29），米利暗和亚伦嫉妒自己的兄弟摩西。

难怪《传道书》说：“我又见人为一切的劳碌和多样灵巧的工作，就被邻舍嫉妒。”（传4:4）

### 3. 不断发展的发泄性

嫉妒心理常伴有发泄性行为，表现为言语上的冷嘲热讽、行为上的冷淡疏远，甚至具体的攻击性行为。扫罗嫉妒大卫，刚开始只是心中不悦对他及大卫的评价“扫罗杀死千千，大卫杀死万万”（撒上18:7），到后来仇视大卫，四处追杀他。

#### 4. 不易察觉的伪装性

嫉妒的心理常常伪装得很巧妙，难以察觉。嫉妒者往往通过拐弯抹角的方式表达自己的不满，隐藏真实的嫉妒情感。嫉妒之心深藏在内，深入骨髓，恨之入骨，不易被人察觉，是一种隐而未现的罪。与麻风病不同，麻风病是一种皮肤病，皮肤腐烂是肉眼可见的。

### 四、嫉妒带来的危害

#### 1. 影响身心健康

因着嫉妒具有不断发展的发泄性，所以当它发泄出来的时候就会产生危害。嫉妒如同一柄双刃剑，在伤害了别人的同时，更是深深地折磨着自己。

“嫉妒的感觉就像是，你自己喝了一瓶毒药，却希望别人死掉。”

嫉妒使人内分泌失调，导致各种身心疾病，如心脏病、高血压等。周瑜因嫉妒诸葛亮，最终被气死，便是典型例子。所以，《约伯记》5章2节警示我们“忿怒害死愚妄人，嫉妒杀死痴迷人。”

#### 2. 内心痛苦

莎士比亚说：“嫉妒者之所以痛苦，是因为折磨他的不仅是自己本身的成败，还有别人的成功。”嫉妒者内心充满怨恨，精神失常，生活痛苦不堪。当扫罗嫉妒大卫时，情绪低落，精神失常，无法自控，鬼魔的灵来搅乱他。难怪，诗人艾青说：“嫉妒是心灵上的肿瘤。”

#### 3. 损害灵性

嫉妒腐蚀人的灵性，使人失去对神的敬畏和对他人的爱。嫉妒不仅影响个人的灵性成长，也阻碍了教会的和谐与发展。

#### 4. 破坏人际关系

嫉妒使人际关系紧张，破坏了人与人之间的和谐。嫉妒者往往因嫉妒心态而孤立自己，与他人产生对立。荀况曾经说：“士有妒友，则贤交不亲；君有妒臣，则贤人不至。”所以，嫉贤妒能之人，一定有碍于人际关系的和谐。

“在何处有嫉妒分争，就在何处有扰乱和各样的坏事。”（雅3:16）

### 5. 产生报复性行为

《箴言》中提到：“忿怒为残忍，怒气为狂澜，惟有嫉妒，谁能敌得住呢？”“因为人的嫉恨，成了烈怒，报仇的时候，决不留情。”（箴27:4、6:34）嫉妒心理常与报复性行为相伴，嫉妒者通过伤害他人来满足自己的心理平衡，导致家庭不和社会不稳。譬如，该隐嫉妒兄弟亚伯，于是就把他杀了；约瑟被兄弟嫉妒，就被兄弟们出卖了；但以理遭同僚嫉妒，于是同僚就设计陷害他；文士祭司长嫉妒耶稣，就把他钉十字架。《马太福音》15章10节明说：“他（彼拉多）原晓得祭司长是因为嫉妒才把耶稣解了来。”

又如，曹丕为了保王位，又因嫉妒兄弟曹植的才华及能力，故，当曹操死的时候，宁可杀了曹植，也不愿因他的存在对自己构成危险。最后，曹植因吟出“煮豆燃豆其，豆在釜中泣，本是同根生，相煎何太急？”，而逃过一劫。

## 五、消除嫉妒的对策

### 1. 正确认识

嫉妒常源于对他人成就的误解。我们应认识到，一个人的成功不仅是他的努力，更是集体的荣誉。别人的成功并未损害自己，反而是对自己的激励。

### 2. 正确比较

《腓立比书》2章3节教导我们要“各人看别人比自己强”，要客观评价自己和他人，学会欣赏和尊重他人的优点，以平和的心态面对竞争。因此，我们要为比自己强的人向神感恩，为自己的不足之处向神求恩。神是公平公义的神，他“多给谁的，向谁多取，多托谁的，向谁多要。”既然如此，“何必嫉妒，何苦嫉妒”。

正如周国平先生在他一篇谈论嫉妒的文章中提到：“我们或许会嫉妒别人的成功，不管是不如己者的成功还是胜于己者的成功。对于不如己者的成功，我们无需嫉妒，因为那只是虚名。对于胜于己者的成功，我们不应嫉妒，因为

他们确实有实力。如果某人虚实掺半呢？那就让他们既图有虚名又确有实力好了，我们对前者无需嫉妒，对于后者则不应嫉妒。总之，嫉妒并非必要。”

### 3. 自我驱除

嫉妒是一种自私的情感。我们应通过自我约束，不让嫉妒情感主导我们的行为和思维。要学会客观评价自己和他人。每个人都有不同的优点和不足，没有人是完美的。摆正心态，理解每个人的独特之处，有助于减少嫉妒，驱除嫉妒心理，变得宽容和大度。

### 4. 攻克己身

圣经多次劝告我们：“不要因作恶而心怀不平，也不要向行不义的人生出嫉妒”（诗37:1）；“也不要嫉妒恶人”（箴24:19）；“你心中不要嫉妒罪人，只要终日敬畏耶和華”（箴23:17）。

《哥林多前书》9章27节中提到“攻克己身”，即通过自我约束和灵修，战胜内心的嫉妒。我们应该敬畏神，以谦卑之心面对他人，并用爱心取代嫉妒。嫉妒这种心病需要及早重视，越早治疗，伤害越小。

### 5. 以爱胜恶

如果说“攻克己身，叫身服我”是治疗嫉妒的苦药，那么以爱胜恶就是治疗嫉妒的良药。嫉妒者和被嫉妒者都需要以爱来治疗。

保罗在《哥林多前书》中说：“你们学基督的，师傅虽有一万，为父的却是不多。”（林前4:15）可见，保罗希望更多的人成为父亲，有为父的心肠。作为父亲，他不太可能嫉妒孩子比自己优秀，因为他们都希望孩子“青出于蓝，而胜于蓝”。这是因为心中充满了爱。同样，《哥林多前书》13章4节特别指出：“爱是不嫉妒”。我们应该以爱为基础，宽容待人，胸怀大度。

**结 语：**嫉妒是人类情感中一种极具破坏性的因素，对个人、社会和灵性都有深远的影响。通过正确认识嫉妒的本质、原因及其危害，我们可以采取有效的措施，消除嫉妒，培养爱与宽容的心态，以实现身心健康、社会和谐和灵性成长。只有在爱中，我们才能真正战胜嫉妒，拥抱美好的人生。

# 天路客的生活

□文/朱宝文

彼得前书2:11-12: 亲爱的弟兄阿，你们是客旅，是寄居的。我劝你们要禁戒肉体的私欲，这私欲是与灵魂争战的。12你们在外邦人中，应当品行端正，叫那些毁谤你们是作恶的，因看见你们的好行为，便在鉴察的日子（“鉴察”或作“眷顾”）归荣耀给神。

我今天要讲的主题曾经是基督徒之间经常讨论的一个重大的话题，但如今它在基督徒的思考中却奇怪地缺席了。我敢说，在座的各位，即使是那些信主已有多多年的人，也很少，甚至从未听过有关这个主题的讲道。据我所知，已经有很多年来没有关于这个主题的基督教书籍，尽管历史上仅次于《圣经》的第二畅销基督教书籍（约翰·班扬的《天路历程》）涉及了这个重要的主题。我今天要分享的主题是天路客的生活——我们只是今生的过客，正朝着天堂旅行。我们只是在这世上停留片刻，就像我们去了大西北的沙漠

戈壁旅行一样，我们不太适应这个世界。这里可能是个迷人的旅游景点，但你不会想在这里落地生根。

对于我们这些基督徒来说，“Pilgrim”“天路客”或者“朝圣者”这个词让我们想到的是一群虔诚的基督徒，他们在1620年乘坐五月花号来到美国，追寻宗教自由。我们可能会在感恩节的时候，想起他们戴着宽边帽，围着篝火，感恩祷告，并大快朵颐地吃着火鸡。即使在那一天，我们也和他们一样吃着感恩节的大餐，但我们很少会与他们产生内心思想上的共鸣。

天路客的生活模式并不符合我们这个时代对基督徒生活的主流看法。我们对基督教的理解着眼于眼前当下、此时此地：它对我的婚姻有何帮助？它如何有助于我抚养孩子？它会促进我的事业成功吗？它能帮助我克服个人问题吗？它能满足我作为一个人的成就感吗？死后能去天堂是一个不错的福利，但那不是我们关注的焦点。我们希望现在就享受生活，并尽可能长久地把握住它。我们并不视死亡为通往一切所求的入口，反而是想尽办法延后和避免死亡。我们不认为自己是奔跑天路的天路旅客。

有一次读圣经，我对这个问题有了全新的认识。当时我正在阅读哥林多前书，读到15章19节：“我们若靠基督只在今生有指望，就算比众人更可怜。”我心里不禁想到：“我可以诚实地说出这句话吗？”对我来说，基督教生活是一种好的生活方式。我有一个不错的家庭，有一份不错的职业。我还有神的家。我可以与我的创造主和救主团契相交。祂的话指引我。我享受着祂所赐下的一切福分。在哪里还能找到一种生活方式，能带来如基督教般如此之多的快乐？

享受神以及他在我们的生活中白白赐给我们的福分，这是完全正确的，没有任何问题。但如果我牢牢地抓住这种生活不肯放手，不专注于神自己，不以有神的同在的天堂为目标，那么我们所信的基督教就是肤浅的。如果我们只是为了现在作为基督徒能过上好日子而活，那么我们在受逼迫的时候一分钟都坚持不了，也不可能忍受太多的苦难。我们也无法抵抗这世界种种肉欲的诱惑。只有过着朝向天堂的天路旅客的生活，才能使我们坚忍苦楚，在这邪恶的世界上追求圣洁。

这就是彼得希望他的那些正在或者将要遭受逼迫的读者看到的：基督徒的

生活就是天路客的生活。我们是地上的客旅和寄居的外人。彼得向我们展示了作为天路客必须做到的四件事：

如果我们要像天路客那样生活，就要采取一种心态，要进行一场争战，要保持一种生活方式，要记住一个日子。

### 一、要过天路客的生活，就要采取一种心态。

第2章第11节，“亲爱的弟兄阿，你们是客旅，是寄居的”。这就是我们对自己的看法：我们是神所爱的，我们在这世上是寄居者，我们是客旅，这世界目前仍在恶者权下。因此，我们不仅仅是客旅和外人，我们还在敌人的地盘上！我们千万不可忘记这一点！我们对自身身份的认识不应当来自这个世界，而应当来自我们与神和祂的子民的关系，我们注定要往天堂去，天堂才是我们的目的地。

这种心态的核心是一个宝贵的真理，就是我们是神所爱的。彼得以“亲爱的”作为称呼，向读者保证他对他们的爱。但这个词不仅提醒读者使徒对他们的爱，更提醒他们神对他们的爱。他们之所以在这个邪恶的世界中作为客旅和寄居者，而与这个世界格格不入，是因为他们是基督里神救赎之爱的特别对象（彼前1:1-5）。神的大爱是我们作为天路客能以承受苦难的动力。

在这一点上，我不想花太多的功夫，因为彼得也没有在这方面用更多的篇幅。但我确实希望你们都能将耶稣基督十字架上向我们显明的深不可测的上帝之爱作为基督徒生活的核心动机铭记于心。上帝爱我，差遣祂的独生子为我的罪而死，这个事实应该激励我在世上的年日里忍受任何艰难困苦。

彼得说：“当你看自己是神所爱的，你也会把自己看作是这个邪恶世界中的客旅和寄居的人。”“客旅”和“寄居的”是同义词。它们指的是在异国他乡暂时居住的旅客，他们途经此地，前往自己的家乡。这样的人对生活的看法与永久居住在此地的本地人不同。

一方面，作客的人并不按照客居之地的风俗习惯、行为规范来生活。为了避免冒犯当地人，他可以暂时采取一些他们的风俗。我见过一些来中国旅行或做生意的外国人，他们了解到我们中间很多人饭后用牙签剔牙，总要把牙签藏

在手心里。因此，他们也入乡随俗，但是一回到自己的国家，他们就立刻回到自己国家的生活方式。作天上的国民，如果地上的风俗并不涉及道德问题，为了不冒犯当地人，我们也可以采取他们的风俗习惯，这并没有违背圣经。但我们根据的标准与他们不同，神的话语才是我们采取的标准。

朝圣者不会对途经的国家产生依恋。他们心里有一个目的地，并期待尽早地到达那里。如果他们经过一个风景优美的地方，他们会欣赏美景，但不会决定搬到那里去居住。如果他们在一家不错的酒店住宿，他们不会开始在墙上挂自己喜欢照片、绘画并试图安顿下来。他们短暂寄居的心态影响着他们的旅途生活。

有一件事已经逐渐在转移我们作为地上寄居的客旅仰望天堂的焦点，这件事就是现代医学。我非常感谢医学的进步，让我们能从过去一代人会致死的疾病和伤害中得到医治。但同时，先进的医疗技术已以过去不常见的方式，使死亡的严峻现实远离了我们。就在不到一、二百年以前，一个家庭有未成年的孩子夭折是很常见的事情。清教徒神学家约翰·欧文（1616-1683）的十一个孩子中有十个在未成年时就去世了。他的另一个女儿也在年轻时去世。

面对死亡，你不会过于留恋今生，而是更加有意识地活在永恒的光照之中。Howard Hendricks曾说：“多数人以为自己活在生的世界，走向死的世界。但事实是，我们活在死的世界，走向生的世界。”年轻时，约拿单·爱德华滋就下定决心，无论何时何地，都要常常想到自己会死，想到伴随死亡的常见情景。这听起来可能有点阴郁，也与我们这个时代的主流观念相悖。但我认为这是符合圣经教导的。我们是地上的客旅，是前往天堂的朝圣者。我们必须有这样的心态，其中包括不断提醒自己，我们不会长久地留在这里。我们的家乡在天上。我们应该活出这个事实！

## 二、要过天路客的生活，就要进行一场争战

“你们要禁戒肉体的私欲；这私欲是与灵魂争战的”（彼前2:11）。“禁戒”这个词的意思是“不断地约束自己”。争战不是指一次单独的战斗，而是一场军事行动。每个信徒都要一生与这些私欲争战，若放纵私欲，私欲就要俘

虏并毁灭你们。

“这私欲是与灵魂争战的”，彼得这里说的是你整个人。但“灵魂”一词暗示了“里面的人”的细微差别。我们与罪的争战发生在思想中（彼前1:13-14）。如果你能在思想中赢得与罪的争战，你就会在行动上得胜。所有的罪都始于思想，我们也必须在那里战胜它。我们必须学会“将人所有的心意夺回，使他都顺服基督”（林后10:5）。

什么是“肉体的私欲”？这包括但不仅限于肉体中错误的性欲望。还包括“各种形式的自私，无论是指向财富、权力还是享乐”。不信神和神的话语的人，为自我而活。他们所做的一切都是为了提升自我、取悦自我或保护自我。这些人对神满不在乎，甚至常常嘲笑神，彼得后书3:3-4，“在末世必有好讥诮的人随从自己的私欲出来讥诮”。但他们被欲望奴役，而他们原本以为欲望会给他们带来自由，彼得后书2:18-19，“他们应许人得以自由，自己却作败坏的奴仆，因为人被谁制伏就是谁的奴仆”。但基督徒可以为神的旨意而活，这旨意与人的私欲是对立的。彼得前书4:2，“你们存这样的心，从今以后就可以不从人的情欲，只从神的旨意在世度余下的光阴”。约翰一书2:15-17，“不要爱世界和世界上的事。人若爱世界，爱父的心就不在他里面了。因为凡世界上的事，就象肉体的情欲，眼目的情欲，并今生的骄傲，都不是从父来的，乃是从世界来的。这世界和其上的情欲都要过去，惟独遵行神旨意的，是永远常存”。

请注意，彼得这里的劝勉都是对信徒发出的，他劝勉信徒要脱离这些肉体的私欲。成为基督徒并不会根除在人的内心深处存在着的与向着自我意志和罪的强烈的情感的拉扯。与神同行多年，并不意味着就无需与罪恶争战。我曾经觉得诧异，像乔治·慕勒这样一位属灵的长者，在年老时仍会向上帝祷告：“主啊，求你不要让我成为一个邪恶的老人。”因为他深知自己内心犯罪的倾向。

值得注意的是，许多属灵的伟人都是在与神同行多年后陷入罪中的。洪水过后，挪亚醉酒且行为不检点。神所喜悦的大卫王，可能在五十出头的时候，就因为拔示巴而犯罪。以利亚在大胆向邪恶的君王亚哈和王后耶洗别宣告神的话语多年后，他的信心开始动摇。希西家，一位带来重大归正的敬虔的君王，

在晚年时落入骄傲的罪中。只要我们活在这具身体里，就必须警醒，与内心想要随从自我、违背神的旨意以求满足的欲望作斗争。我们老旧的天性在重生时并没有被彻底根除，也不会随着我们年岁的增长而减弱。我们将在余生中持续进行这场争战。

此外，我们有能力也有责任遵守这命令，远离这些肉体的私欲。当然，这些肉体的私欲是强烈的。“争战”这个词指向的是一场激烈、持续的斗争，意味着我们需要付出相当大的努力。如果我们屈服，就可能被它们奴役（彼后2:18）。但借着在耶稣基督里得救的信心，以及住在我们里面的圣灵和神的话语的能力，我们可以禁戒、约束这些私欲。我们能在争战中经历神的得胜。

我提出这一点有两个原因。首先，有一种教导说，我们在基督徒的生活中应该停止挣扎或努力。他们说，如果我们还在挣扎，那就是肉体。相反，我们应该放手让神做主。我们只需安息或信靠他，他就赐给我们得胜。基督徒的生活被描绘成一种轻松而无压力的生活。我也一度很愿意接受这种教导，但它并没有帮助我克服肉体的私欲。这不是平衡的教导。彼得不是劝我们安息，而是积极地禁戒那与我们的灵魂争战的私欲。

我提出这一点的第二个原因是，我们如今经常听到有关各种各样事情上瘾的说法。很多的基督教心理学家轻视牧师基于圣经的教导和辅导，认为他们在处理他所说的复杂心理问题时过于简单化。他的解决办法是让人们加入互助小组，并遵循他所谓的心理康复途径。

但是对各种事物成瘾并不是一个新问题。圣经称之为被罪奴役。此外，这不是一个心理问题，而是属灵问题。解决之道并不在于心理洞见，而在于神透过基督的十字架、圣灵和祂的话语所提供的。很多成瘾者需要的不是医治（就好像这是一种疾病），他们必须学会悔改（因为这是罪）。我并不是说克服这个问题很简单。有时，罪的习惯根深蒂固，克服它们的斗争激烈而持久。但我们需要的答案在于耶稣基督的完全，而不在于精神分析。

因此，作为天路客的生活，需要有这样一种心态：我们是客旅，是寄居的；要进行的争战是：禁戒肉身的私欲。

### 三、要过天路客的生活，就要保持一种生活方式

“你们在外邦人中，应当品行端正”（彼前2:12）。“品行”（在彼得前书1:15, 18; 3:1, 2, 16; 彼得后书2:7, 3:11中使用，动词在彼得前书1:17和彼得后书2:18中使用）一词指的是行为、生活方式或生活风格，指向我们生活的总体风貌。“端正”一词意味着“美好”、“吸引人”。我们的生活应以“美好的行为”为标志，这些行为符合神的话语，即便从一般的意义上说，我们的行为对于无神论的文化来说也是吸引人的。当世界观察基督徒的生活，即使他们不接受基督或者圣经，也应当承认我们是一群好人。

请注意，“外邦人”、“异教徒”在注意观察我们的善行。这里翻译为“看见”的这个词只在这里和彼前3:2出现过。它的意思是长期的、反思性的观察。即使你没有意识到，不信的人也在观察你的生活。他们看到你在工作中如何应对事物。他们注意到你如何谈论他人。他们看着你如何处理问题。他们注意到你如何对待家人。那些去原始文化中传教的传教士会告诉你，当地人常常会站在他们开着窗户的外面，观察他们做每一件事的方式。有些地方的人可能不会那么显而易见。但他们在把你当作一个外来者和陌生人看待。

但彼得并不天真地认为我们的善行会立刻使迷失的人悔改。相反，出于嫉妒、内疚或不安全感，他们可能会诽谤我们。他们常常试图让我们崩溃，让我们变得和他们一样。早期教会常被控诉在秘密的教会聚会中犯有谋杀、乱伦和吃人肉的罪。毕竟，他们聚在一起吃某个人的肉，喝他的血，他们互称兄弟姐妹并且彼此关系亲密！他们甚至被称为无神论者，因为他们拒绝崇拜皇帝，他们只敬拜一位神！

但彼得说，作为天路客，我们即使面对迷失之人的丑陋，也要保持一种吸引人的行为方式。这最终会荣耀神（彼前2:12），这是基督徒生活的总体目标。

卡尔·托马斯（Cal Thomas）是一位坚定的基督徒，同时也是一位报纸的专栏作家，他写道，

我收到一封来自一家报纸编辑的来信，这家报纸最近开始刊登我的专栏。他说：“我好沮丧，因为我是编辑部里唯一的基督徒。”我回信说：“假设你不是报社的，而是中情局安插在苏联政治局的卧底。你会因为只有你一个人是卧底而抱怨吗？你会庆幸你的政府把你安排在了这么重要的位置上。”这是我

们应当持有的态度。不论我们是做什么工作，不论我们是否受雇，神都把我们放在了关键的位置上。如果我们能把握住这异象，如果我们能把自己看作是属灵的中情局特工，而世界就是政治局，那么我想我们就能为主燃烧，就能成就一些重要的事情。

因此，我们作为身处敌对国度里的天路客，我们采用一种客旅和寄居者的心态；我们与属肉体的私欲争战；即使我们落在失丧之人的手中受到不公平或不公正的待遇，我们也要活出美善的生活。

#### 四、要过天路客的生活，就要记住一个日子

彼得说，看见我们的好行为的人，“便在鉴察的日子（“鉴察”或作“眷顾”）归荣耀给神”（2:12）。什么是神“鉴察（或作‘眷顾’）的日子”？这要么是指神拯救这些外邦人的时刻，要么是指将来的审判之日。大多数解经家认为，这指那些诽谤基督徒的外邦人，在后来因看见基督徒的好行为而得救时，将会荣耀神。

我不这样理解这句话，因为彼得并没有清楚地说明所有（甚至大多数）这些异教徒会因为看到我们的好行为而得救。（在彼得前书4:5，“他们必在那将要审判活人死人的主面前交账”；彼前4:17-18，“因为时候到了，审判要从神的家起首。若是先从我们起首，那不信从神福音的人将有何等的结局呢？若是义人仅仅得救，那不虔敬和犯罪的人将有何地可站呢？”他指出许多人都将面对神确定的审判。）根据上下文，他是在说，神会证明基督徒义行的正确，而不考虑那些迫害我们会怎么样（彼得前书2:15，“因为神的旨意原是要你们行善，可以堵住那糊涂无知人的口”）。因此，我认为鉴察之日或眷顾之日是指将来的审判之日。

那么，外邦人将在那日怎样荣耀神呢？有些人会在那日之前得救，因为就人的角度看，他们看见了受他们逼迫的基督徒的好行为，因此他们要为神的救赎恩典和他子民的忠心而荣耀神。另一些人将在神面前站立，他们不信和悖逆的借口全被挪去。那时神将得到称颂，他们曾经顽梗的膝盖也要跪下，他们曾经骄傲的舌头也要承认：“一切在天上的、地上的和地底下的，因耶稣的名无

不屈膝，无不口称耶稣基督为主，使荣耀归与父神”（腓2:9-11）。

对我们来说，关键是，作为天路客，我们要常常记住那个神眷顾的日子。我们如今活着，知道有一天人人都要站在神面前，或得称赞，或受定罪。因此，我们当以那个日子作为我们的目标而生活，好听见祂对我们说：“好，你这又良善又忠心的仆人。”同时，当我们以那个日子作为我们的目标而生活时，我们当尽力劝那些走在定罪道路上的人，在还来得及的时候，领受神的怜悯。

**结 论：**人们很容易被现代化的世俗的生活方式所吸引——为自己而活，或者可能是为家人和自己而活。在不知不觉中，你开始把个人的享乐和富裕当作生活的目标。你想要一个稍微好一点的房子，一辆新的车子，还有一些小玩意儿让生活变得更舒适而有情趣。至于神呢？教会呢？如果它们符合你的计划并且在一定程度上能帮助你实现你的目标，你或许会参与其中。但归根结底，你活得和世界上的其他人是一样的：实现自我价值和追求个人幸福。

约拿单·爱德华兹有一篇精彩的讲道，讲道的题目是《基督徒的天路历程》（The Works of Jonathan Edwards）。那位伟大的天路客写道：

神是理性造物的最高福祉，享受神是能满足我们灵魂的唯一喜乐。——完全到神那里去享受祂，比地上的任何快慰都要甜美无限。父母、丈夫、妻子、儿女，或地上的朋友的陪伴，不过是影子，但享受神却是实质。这些不过是分散的光芒，但神是太阳。这些不过是小溪，但神是泉源。这些都是点滴，但神却是海洋。因此，我们只应把此生看作是通向天堂的旅程，我们只应把追求最高目的和正当的幸福当作一生的全部工作，并使生活中的其他一切事情都服从于这一目标。我们为什么要去劳碌，或把心放在别的东西上，而不是放在我们的正当目标和真正的幸福上呢？

神正呼召你走一条彻底的道路——就是天路客的朝圣之旅。你追求神，享受他一切的所是，而不是追求这个世界短暂的快乐，或实现自我的价值。当然，这也是通向实现自我真实价值的唯一道路，因为正如主耶稣所说：“凡要救自己生命（生命：或作灵魂；下同）的，必丧掉生命；凡为我丧掉生命的，必得着生命。”



## 爱国、爱教、爱和平的 钮志芳

□文/陈 伟



钮志芳(1918年-1992年)上海人，  
1942年毕业于之江大学教育系。其间1940  
年春在之江大学求学时信仰了基督教。

1942年5月至1948年6月，任上海基督教青年会少年部干事、西安基督教学生会干事、贵州遵义浙江大学学生公社干事、武汉大学珞珈学生公社干事。1948年至1949年5月赴美国纽约哥伦比亚大学师范学院学习，肄业。回国后，1949年7月任上海基督教青年会干事。1950年3月任杭州基督教青年会总干事。1951年4月任杭州市基督教反美爱国工作委员会主任委员。1952年又兼任中华圣公会浙江区总干事。1953年7月12日升任会吏<sup>1</sup>。1958任杭州基督教第二届三自爱国运动委员会主席。曾任全国民青联委员、浙江省、杭州市民青联副主席。并任省人民代表大会代表、省政协常委、杭州市政协常委。

1 浙江教区办事处编辑发行：《浙江教区通讯》革新第一期，1953年10月1日出版

在1954年6月14日，当时我国的中央人民政府委员会第三十次会议讨论通过了《中华人民共和国宪法草案》。两天后，《人民日报》全文刊登宪法草案并发表社论，号召全国人民讨论宪法草案。一时间，一场大讨论在全国范围内掀起。



1954年广大群众积极拥护宪法草案公布

1954年7月1日，在《浙江日报》上刊登了题为《热烈拥护宪法草案》一文，作者就是原杭州基督教三自爱国运动委员会主席钮志芳。

钮志芳从一个宗教人士的角度对中国第一部宪法草案公布的认识和意义发表感想。在文章中他特别写道：“我和全国人民一样，以

无比的愉快、兴奋心情，来迎接我国第一个宪法的产生。中华人民共和国宪法草案的制定，是充分发扬了民主精神的。宪法草案公布前，经过了中华人民共和国宪法草案委员会详细、周密的研究讨论，有在全国各地组织了各方面人士对初稿进行了讨论。我很荣幸，也参加了宪法草案初稿的讨论工作。现在公布了宪法草案，还要在全国人民群众中展开广泛深入的讨论，并收集各方面的意见。制定宪法这样民主，只有在共产党和毛主席的领导下才能做到。公布的宪法草案是共同的纲领的发展，它规定了我们公民的权利和义务，它规定了“中华人民共和国公民有宗教信仰的自由”。作为一个宗教信仰徒，我深深感到在今天作一个新中国的公民的幸福与骄傲！我们每个爱国的基督教徒更当要加倍努力，搞好教会的三自革新反帝爱国爱教的工作。宪法草案即将在全国人民群众中广泛地开展宣传和讨论，希望我们每个基督徒都热烈的认真地参加学习和讨论，在总任务学习的基础上接受一次更深刻的爱国主义教育，使我们了解宪法的主要精神和内容，进一步认识祖国的可爱和人民民主制度的优越性，从而鼓舞和发扬我们的爱国主义精神，积极参加反对帝国主义的侵略和保卫世界和平的斗争。”

我国的第一部正式宪法，终于在1954年9月20日经第一届全国人民代表大会第一次会议审议通过，简称“五四宪法”。这其中也有钮志芳的一份贡献。



1954年9月20日，天安门广场北京各级群众庆祝宪法正式颁布

中国人民保卫世界和平委员会邀请，前来我国访问的英国坎特伯雷主教约翰逊到达杭州访问。当时，杭州市基督教24个教会及团体负责人致信于约翰逊副主教，以表达热爱和平的愿望，其中钮志芳代表杭州基督教青年会也在致信书上签了名。



1958年钮志芳参加杭州市基督教三自爱国运动委员会第二届代表会议并当选为主席

1955年2月21日，在杭州市政协协商委员会举行杭州市宗教界反对使用原子武器签名座谈会，钮志芳也在会上发了言，他指出：“使用原子武器是丧尽天良的滔天罪行，我们基督教徒是主张正义反对强权，主张和平反对战争的。因此我们解决反对把科学家辛勤劳动的果实——原子能——用于屠杀人民的战争上。我们热烈拥护苏联把原子能用在和平事业为人类造福”。钮志芳最后以圣经上的话警告说：“凡动刀的，必死于刀下”，玩火者必自食其果。这就充分表达了钮志芳反对使用原子武器保卫世界和平的愿望<sup>2</sup>。

1956和1958年期间，钮志芳分别担任浙江省第一届三自爱国运动委员会副主席兼秘书长和杭州市第一届基督三自爱国运动委员会副主席和第二届主席，在担任主要领导者后，他更加坚信党的领导，协助政府贯彻宗教信仰自由政策，致力于团结广大基督教信徒，坚持“三自”原则，走爱国守法的道路，开展反帝爱国运动，把中国基督教会办成为中国信徒自己的宗教事业，作出了应有的贡献。

2 蔡文浩主编：《浙江三自》，第二期，浙江省基督教工作人员三自爱国学习委员会，1955年2月8日出版，第2页

# 最早投身于 中国基督教三自爱国运动的 鲍哲庆牧师

□文/陈伟



二十世纪四十年代鲍哲庆

鲍哲庆，浙江镇海人，1893年出生，为第二代基督徒，幼年在美北浸信会柴桥小学就读。后毕业于宁波浸会中学。<sup>1</sup>1910年，鲍哲庆在上海浸会大学堂（Shanghai Baptist College，1911年改名上海浸会大学）就读（沪江大学的前身），1914年毕业留校任教，主授数学。授课之余，他修完全部神学课程，为日后的教牧工作打下良好基础。1916年他应邀到杭州担任淳佑堂的传道，1919年，被按立为牧师，在杭州牧会。1922年，浙沪浸礼年议会（The Chekiang-Shanghai Baptist Convention）成立，鲍哲庆被选为浙沪年议会的首任执行干事。<sup>2</sup>

鲍哲庆曾先后于1929—1930年、1949—1950年任中华基督教协进会的会长。他又是《普天颂赞》的编辑与出版委员之一。他曾在1928和1938年在二度担任出席普世宣教大会的代表。1928年，他获得加拿大麦马士达大学（McMaster Univ. Toronto）荣誉神学博士学位。<sup>3</sup>1946年，鲍氏应邀出席世界浸联会（The Baptist World Alliance）大会，被选为副会长，成为中国第一位出位

1 《中华基督教会年鉴》第7期，上海：中华全国基督教协进会，1924年，第7页。

2 查时杰：《中国基督教人物小传》，第248—249页。

3 查时杰：《中国基督教人物小传》，第250—251页。

该荣誉职位的人。<sup>4</sup>



1949年中华人民共和国成立，不但解救了受尽屈辱的中国人民，也给中国基督教摆脱西方殖民主义、帝国主义的控制，实行自立办教创造了条件。1950年7月28日，吴耀宗等40位基督教代表人物，在《人民日报》发表文章《中国基督教在新中国建设中努力的途径》宣言（以下简称《宣言》）。这个宣言是原发起人与京、津、沪、宁、杭等重要地区基督教领袖及各方面人士，多次协商修改，才完成最后的文件。这篇宣言是中国基督教一个有历史意义的文件，它对于今后中国基督教的前途和发展，也有非

1950年9月23日，人民日报在头版刊登了三自宣言全文和首批签名名单

常重要的作用。

《宣言》指出了中国基督教反帝、爱国、爱教的道路，号召全国教会和基督徒割断与帝国主义的关系，肃清帝国主义的影响，彻底实行中国教会的自治、自养、自传的“三自原则”，建立自办的教会。由此，揭开了影响深远的基督教三自爱国运动的序幕。三自宣言发表，立即得到全国各教会和基督徒积极的响应和参与，随后，开展了轰轰烈烈的三自爱国运动。

作为中华基督教浙沪浸礼议会总干事鲍哲庆牧师，是浙江唯一代表，参与起草了这个《宣言》，是40位基督教领袖之一<sup>5</sup>，也是最早积极投身于中国基督教三自爱国运动的。

鲍哲庆牧师曾在《展开教会历史的新页—基督徒领袖发表书面谈话》中，对《宣言》发表一段讲话，他说：“我国基督教同人，深感自解放以来，到现在还有许多人对基督教不了解，为欲表示基督教在新中国的政治立场，所以发表了这一篇《中国基督教在新中国建设中努力的途径》的宣言，本人是实际参

4 查时杰：《中国基督教人物小传》，第251页。

5 罗冠宗主编：《中国基督教三自爱国运动文选（1950-1992）》，中国基督教两会出版，1993年，第4页。

加的一份子，我认为这是基督教一个历史的，具有重要时代意义的文件，正确的指出了中国基督教今后应走的方向，必然的共同纲领规定保障宗教信仰自由和人民政府领导下，是应该反帝、反封建、反官僚资本主义的基督教，也清楚地说明，时代的警惕，中国基督教应自力更生，迅速完成自养、自立、自传的伟大人物，彻底成为中国人民自己的基督教”。<sup>6</sup>



1950年7月28日，中国基督教《宣言》发表后，得到浙江省各地教会热烈响应和拥护，并陆续开展《宣言》签名运动。同年8月时任浙沪浸礼会总干事鲍哲庆牧师去宁波，召集全市各教会负责人，在华美医院举行座谈会，传达起草《宣言》的背景、内容及其重大意义征求与会签名，会后共有20人签名。这也是全国第一批签名人1527人中的人员。<sup>7</sup>1951年2月，杭州市基督教成立反美爱国工作委员会，鲍哲庆牧师被选为主席。

1954年7月22日至8月6日，杭州市的鲍哲庆、钮志芳、蔡文浩、俞德葆、韩得代表浙江省参加北京召开的中国基督教第一届全国会议，<sup>8</sup>会上通过了《中国基督教三自爱国运动委员会简章》，成立了“中国基督教三自爱国运动委员会”的领导机构，并选举吴耀宗为主席。鲍哲庆牧师被当选“中国基督教第一届三自爱国运动委员会”常委，并担任“中国基督教第一届三自爱国运动委员会”学习和《天风周刊》委员。<sup>9</sup>对于这次全国基督教第一次会议，鲍哲庆牧师深有体会，并发表《我参加全国会议的体会》一文：<sup>10</sup>

在北京召开的中国基督教全国会议，在取得了巨大成就之后，已于八月六日胜利闭幕。这次会议是中国基督教摆脱了帝国主义的控制后，由中国信徒自

6 郑建业主编：《天风周刊》第十卷，第十三、十四期，1950年9月30日出版，第10页。  
 7 郑建业主编：《天风周刊》第十卷，第十三、十四期，1950年9月30日出版，第34页。  
 8 《天风周刊》，1954年第44期（总号439），1954年11月22日出版，第3页。  
 9 《天风周刊》，1954年第33、34期（总号428-429），1954年9月23日出版，第7页。  
 10 《天风周刊》，1954年第33、34期（总号428-429），1954年9月23日出版，第页13页。

己主持的第一次大团结的聚会。二百三十二位到会的男女同道，来自中国各地区，代表各教派，以其所具的广泛性，会集一堂，共同协商中国基督教进一步自治、自养、自传的问题。我光荣地追随了各地同工同道前去参加，身心灵都得到愉快、振奋和造就。在整个会议期间，有着充分时间从多方面可以学习，我受到了很大的教育。我要略述几点和我个人的体会，以作参加这次全国的纪念。

一、中国基督教抗美援朝三自革新运动在过去四年中，工作上得到了伟大的成就，这是肯定的。这运动一开始，就得到人民的重视和支持。中国基督教百余年来被帝国主义利用，作为侵略工具，危害祖国，这使基督教与中国人民有了相当距离，教会与人民隔着很深的鸿沟，教会自身藏满污秽，信徒没有热爱祖国的表现，对人民的利益漠不关心。解放后，通过三自革新运动和控诉美帝，信徒们初步认识了帝国主义侵略祖国的罪行，开始进行学习，逐步认识祖国的伟大可爱。教会从此重视爱国主义教育，积极参加爱国活动，也起了填沟作用。由于这个运动广泛而深入的宣传，基督教与人民逐渐的接近，误会得以消除，鸿沟亦得填平，教会也靠拢了政府。今天基督教中国有这样的好日子，是和三自革新运动帮助我们，今天就不会有许多爱国爱教的教牧人员留在教会里，也不会有今天欣欣向荣的教会，更不会有这次中国基督教全国会议的召开。

二、这次会议的召开，实现了中国各教会信徒的共同愿望，在祖国走向社会主义社会的过渡时期，中国教会怎样参加祖国的伟大建设呢？这短短的十六天会议给我们指出了中国基督教将来的方向，我们仍然需要继续肃清帝国主义的影响，进一步认识帝国主义的罪恶和侵略我国的事实，加强我们的团结，展开中国基督教的反帝爱国运动，彻底实现中国教会的自治、自养、自传。我们应当在反帝爱国的基础上，全心全意的发挥我们信徒爱国爱教额精神，团结得像一个人，光荣地来负起我们神圣责任，完成我们今后的任务。

三、中国基督教百余年来，因受帝国主义的影响，分门别户，各自为政，甚至彼此攻击，互相倾轧，所以在这次会议开始，因着信仰教派的不同，意见思想，难免有所分歧，但通过大会报告、小组讨论以及座谈等方式，增加了同道间友谊，加强了彼此间的团结，形成了中国基督教的破天荒的大团结，获得了伟大的胜利，在反帝爱国的基础上，承认了各地教派信仰、组织和仪节上互相尊重的原则，最后以中国基督教自治、自养、自传为共同目标，一致决议成

立中国基督教三自爱国运动委员会的新机构，来领导全国基督教继续进行反帝爱国运动，早日达到完全自治、自养、自传，建立中国信徒自己主持的宗教事业。

四、我在今天回忆北京会议的精神，心里还留着万分快乐和兴奋。我看到这次大会上中国基督教空前的大团结，中国基督教将来，更加光明，中国教会前途，更有希望。我永不忘记的是那天大会通过七项文件的时候，全体代表面露笑容的热烈鼓掌，特别是宣读“向毛主席致敬电”文件，全场起立，掌声雷动，我心里念着：“敬爱的毛主席，感谢您和共产党的英明领导，中国基督教和中国人民站在一起，中国基督教站起来了！”。

1954年9月14至21日，杭州市基督教反美爱国工作委员会，为了使全市的同工同道能深入了解全国会议的意义，贯彻这次会议的精神，分别在杭州基督教青年会和思澄堂教会，举行传达会议，并特邀五位全国会议代表向同工及信徒们分别进行了传达。在这次传达会议上，鲍哲庆牧师很细致的报道了全国会议的一般情况。他谈到感想时说：“当我这一次身上佩带了红色出席证，心里真是觉得兴奋。在街上走着也能挺胸直背了。今天，中国基督教已摆脱了帝国主义的控制，站立起来，回到人民的怀抱中去了”。<sup>11</sup>

1956年4月20日，杭州市三自爱国运动委员会成立，鲍哲庆牧师被选为主席。1957年9月2日，鲍哲庆牧师在杭州逝世，享年65岁。<sup>12</sup>



1954年7月，中国基督教第一届全国会议全体代表合影（局部）  
鲍哲庆（第一排左四）

11 《天风周刊》，1954年第44期（总号439），1954年11月22日出版，第3页。

12 《天风》（总536号），1957年第17期，1957年9月9日，第28页。

# 出污泥 , , 而不染

□文/汪而夫

## ——赞西湖之荷

1948年夏，我从台湾回杭，至今已有整整半个世纪了。“西湖”的荷花年复一年地盛开，而“西湖”的变迁记录着我们国家半个世纪的巨变；我见证了她，而“西湖”的荷花承载着这颗璀璨的明珠——西湖的美好前景，也象征着这个时代的奋进和她“出污泥而不染”的民族气节。

随着城市的飞速发展，“热岛效应”随之而产生。盛夏的杭州，在骄阳之下，那一湖金水，被晒的热气熏蒸，因三面环山，风被阻挡，整个杭州像罩在蒸笼中似的。

“西湖”虽热，幸而有“十里荷花”，供你欣赏，使你清心，逗你乐趣，替你解暑。六，七月的“西湖”是荷花的舞台。西湖荷花不但分布面广，里西湖、外西湖，小南湖和“三潭印月”的内湖及“曲院风荷”内均种植着荷花，且品种有单瓣、复瓣、重台、并蒂等；论色有粉白、粉红、淡碧、深紫等，凉风吹来，花枝招展，脆叶摆舞，婀娜多姿，像碧波仙子飘舞一般。宋代诗人杨万里诗道：

六月西湖锦绣乡，千层翠盖万红妆，都将月露清凉气，并作清晨一喷香。  
他把荷叶、荷花，姿态，幽香鲜艳描写的淋漓尽致。

苏轼在《江城子》一词中说：

凤凰山下雨初晴，水风清，晚霞明。一朵芙蓉（即荷花）开过尚盈盈。

原来荷花的娇艳美是被晚霞染红的。但诗人杨万里却认为：

毕竟西湖六月中，风光不与四时同。接天莲叶无穷碧，映日荷花别样红。

原来荷花之艳丽是被丽日映红的。但明代诗人张岱有诗说：

颊上带微酡，解颐开笑口。何物醉荷花，暖风原似酒。

原来荷花的红晕是被暖风熏醉的。

而杨万里又说：

菰月苹风逗葛裳，出城趁得一番凉。荷花笑沐胭脂露，将谓无人见晓妆。

原来荷花是被隔夜胭脂露渍红的。这么多的诗人赞美荷花，发挥了他们丰富的想象力，是因为从各个角度都能说出荷花的美、艳、香、幽。但女诗人方芳佩在一首《忆西湖》诗：

清凉世界水晶宫，亚氏栏杆面面风。今夜若教身作蝶，只应飞入藕花中。

妙啊！诗人不正面写荷花，而把人化为蝶，常与荷花伴这个侧面写出荷花之惹人喜爱。诗人袁枚有一首《湖上杂诗》：

飞飞小艇惯穿云，傍晚招人到夕熏。底事游蜂频绕浆，几家衣是荷花熏。

袁枚不从正面落墨，而从采莲女衣裙上的荷花香招来游蜂写出了荷花之馥郁芳香。

荷花之美美在自身，中学时代曾阅读过朱自清的散文《荷塘月色》。在月光下，荷花披着银纱，隐约可见，香气清幽，风姿倍觉妩媚，至今还难以忘怀。课后之余还经常去翻阅、背诵，仿佛身临其境一般，真是一种精神上的享受。皎洁的月光下亦是如此。若是乌云密布，山雨飞来，柳色如墨时呢？清代诗人厉鹗却有句道：浓拖高柳三升墨，乱打新荷万斛珠。

“热岛效应”苦煞了杭州人，一到初夏，就想去清凉世界莫干山消暑纳凉。袁枚却有诗道：彤彤暑到想归家，再说重游话恐差。且唱骊歌莫回首，一年春管一番花。

随着西湖南线的扩绿成功，近年西湖取水的完成，西湖将更美，荷花将更艳，青山倒映在西湖中，白藕作花飘香在西湖中，也缓解了杭州的酷热，西湖的夏景不亚于春秋佳日，袁枚如在，此时正想着走来呢！

## 读《天何言哉？ ——孔子之“天”与基督教上帝观的契合》 后的一些思考

□文/朱宝文



黄明科牧师今年（2024年）6月顺利结束了他在浙江工商大学的宗教双通人才班的学习，并完成了他的毕业论文《天何言哉？——孔子之“天”与基督教上帝观的契合》。我有幸承蒙黄牧师赐作，得以拜读佳作。本期《思澄家讯》刊登的同名文章就是经黄牧师亲手对论文剪裁之后呈现的作品。

《天何言哉》一文对孔子之“天”与基督教之“上帝”这两个思想概念进行深入探讨与比较，展现了一种跨文化、跨宗教的研究视角，具有一定的思想深度和学术价值。文章全面且系统地分析了孔子之“天”的含义，从秩序之主宰、道德之本源、情感之载体、义理权之权威和人格之上帝等多个层次进行阐述，使读者能够更全面地理解孔子对“天”的认识。

文章还详细地比较了孔子的“天”与基督教的“上帝”的异同，包括孔子之“天”的不言与基督教“上帝”的言说、孔子对“天”认识的零散性与基督教“上帝”概念的系统性、孔子之“天”爱的缺乏与基督教的“上帝”就是爱、孔子之“天”超然人世之外而基督教的“上帝”既超越又临在，以及孔子之“天”对人的要求重在自我修养与基督教的“上帝”强调认罪悔改和生命救赎等方面。这些对比清晰地展现了两者的差异和相似之处。

黄牧师从基督教中国化的视野出发，试图构建具有中国特色的基督教神学思想上帝观，提出基督教的上帝注重秩序礼义、喜欢德行善事、满有仁爱和平、谦卑道成肉身和永远积极作为等几个方面，为基督教在中国的本土化发展提供了有益的思考和建议。文章强调了宗教文化交流与融合的重要性，认为基

信徒应深入认识和理解中华优秀传统文化，以开放的态度接纳和欣赏中华文化，为构建包容、多元的宗教文化生态发挥积极的作用。

黄牧师的论文读完了。我就在想一个问题，中国古代的思想传统对中国人的宗教观产生了什么样的影响？民国时期的学者梁漱溟在他的著作《东西文化及其哲学》中提出了中国文化早熟的观点。他在书中这样说，“人类文化之初，都不能不走第一路，中国人自也这样，却他不待把这条路走完，便中途拐弯到第二路上来；把以后方要走到的提前走了，成了人类文化的早熟”。

中国文化的早熟对中国人的宗教观产生了诸多方面的影响。首先，中国文化的早熟使得中国人在宗教信仰方面更加注重理性思考。例如，在儒家思想中，虽然也涉及到对天的信仰，但更强调人的道德修养和社会责任，将宗教信仰与现实生活相结合，使宗教信仰具有更强的现实意义。这种理性化的宗教观使得中国人在面对宗教问题时，更加注重思考和判断，而不是盲目迷信。其次，中国文化早熟的一个重要表现是天人合一的观念。这种观念认为人与自然、人与社会是一个有机的整体，人的行为应该顺应自然和社会的规律。在宗教观方面，天人合一的观念使得中国人将宗教信仰与自然、社会相融合，认为神灵与人类生活在同一个世界中，相互影响。这种观念减少了对超自然力量的过度依赖，强调人在宗教中的积极作用。再次，中国文化早熟使得宗教与道德紧密结合。在中国传统宗教中，道德规范往往被视为神灵的意志和要求，遵守道德规范被认为是获得神灵庇佑的重要途径。这种宗教与道德的紧密结合，使得宗教信仰成为人们道德行为的重要支撑，促进了社会的道德建设。最后，由于中国文化的早熟，中国人更加关注现世生活，而不是过分追求来世或彼岸世界。在宗教观方面，这表现为中国人更注重通过宗教信仰来改善现实生活，如祈求平安、健康、丰收等。这种对现世生活的关注，使得宗教信仰成为人们生活的一部分。中国人的宗教观基本上是以人为本。中国思想文化早在春秋时代就表现出了神本观念的明显衰落和人本思潮的广泛兴起。

接下来，我就对中国古代思想如何逐步走向人本做一个粗浅的描述。

中国古代思想从神权时代逐渐演变，经历了西周的德治理想、春秋时期的所谓“轴心时代”的“哲学的突破”以及儒道两家的的发展，一步步走向以人为本。

首先，商朝神权到西周德治。殷商民族宗教气息浓厚，信仰帝或上帝、自然神与祖先三类神明，帝作为至高主宰，掌管自然世界与人类世界，是“统治

者”“启示者”与“审判者”，直接关系着君王与人民的吉凶祸福，此为神权时代。到了西周时代，周民族视帝与天可互换，重点置于“天”，天是万物的本源，赋予人道德本性。天委任君王代行天职，政治成为道德教育体制，君王应体现绝对正义，天命与人民意愿相应，天与民成为认定君王合法性的双重标准，这体现了对人的道德要求的重视，展现出一种人文主义的觉醒和德治理想。

其次，到了春秋时期，天的概念逐渐没落。春秋时代，天概念丧失尊荣地位，沦为实际事件的“藉口”，充满迷信心态，命定论与怀疑论并存，天降格为命运或苍天，引发了中国思想的“轴心突破”，各派思想试图重新界定人的终极关怀。

我们首先来看儒家的思想。孔子引进“仁”的理念，认为人人天生有相同本性，人有潜能成“仁”，决心追随人之道者为君子，他为了别人的福利愿意牺牲，强调修德和帮助天下人获享幸福，体现了对人的内在品德和社会责任的重视。孟子联结人性与天，认为人心得自于天，兼有评价与训令作用，普遍带给人无上要求，存心与养性即是事天，通过内在的自我实现与万物合一，强调了人的内在心性和道德自觉的重要性。荀子虽将天降格为自然界，强调圣人或君子建立礼与法对人改过迁善的重要性，但也认为人应该为了某些更高理想而牺牲生命，体现了对人的行为和道德规范的关注。

再看后期的儒家经典《易传》与《中庸》。《易传》强调圣人的主导角色，阐明天道与人道的符合关系，人类须依循天道存在与自我教化；《中庸》试图联结天道与人道，通过“诚”使人忠于自己，体证内在要求，实现人性与物性的圆满完全，体现了对人自身修养和天人合一的追求。

我们再来看看道家的思想。老子，以“道”取代传统的“天”，道的超越性与内在性分别取自天为创生者与维系者的信仰。人之道在于依循天之道，接受人的“实然”，强调由道的观点观看万物的智慧，使人解脱并回归原始与理想状态。庄子，重新塑造了天的意义，以天为自然之总称、具有产生能力的自然、所产生的自然和自然之原理。强调人的理性与“天理”相应，通过心斋达到忘我，使人心转化为新的状态，以道为“天地精神”，追求与造物者游，体现了对人精神境界和与自然和谐相处的重视。

总之，通过考察中国早期儒道两家的思想可以看出，中国古代哲人逐渐将关注重点从神权转向人自身，强调人的道德、心性、理性和精神的重要性，以人为本的思想逐渐得到发展和深化。

# 天何

## 言哉？

——孔子之『天』与基督教上帝观的契合

□ 文 / 黄明科

作者简介：黄明科，浙江省基督教三自爱国运动委员会副主席兼秘书长；杭州市基督教三自爱国运动委员会常务副主席；杭州市基督教思澄堂主任牧师

**摘 要：**本文通过探讨孔子之“天”与基督教之“上帝”的对话与比较，研究两者概念在中华文化和基督教神学中的重要性及其异同。孔子之“天”不仅代表自然规律和道德根源，还具有情感、意志和智慧，甚至被人格化为上帝。孔子强调通过“天”实现道德秩序，展现了他对“天命”的敬畏和信仰，提倡仁爱和礼乐秩序的价值。



本文旨在通过对孔子之“天”与基督教之“上帝”的比较研究，结合中华文化中对“天”和“上帝”的理解，丰富了传统“上帝论”的内涵，从基督教中国化视角看，发现基督教的上帝是一位注重秩序礼仪的上帝，也是喜欢德行善事的上帝；他不仅充满慈爱和平、虚己降卑，而且还永远积极作为。这样的上帝观，可为构建具有中国特色的基督教神学思想提供理论支持和实践参考，推动基督教在中国的本土化进程，促进中西宗教文化的交流与融合。

**关键词：**孔子、天、上帝、基督教、中国化

**引言：**相传有一次，孔子与弟子在聊“天”，感觉有些累了亦或觉得说不清，不想继续讲下去了，于是就说：“我已经不想再说了。”子贡连忙就说：“您如果不讲话，那我们还能学到什么呢？”孔子回答道：“天何言哉？四时行焉，百物生焉，天何言哉？”（《论语·阳货》）<sup>[1]</sup>意思说，天何尝说话呢？四季自然运行，万物照样生长，天又说了什么呢？就如大卫所言，这日到那日发出言语；这夜到那夜传出知识。无言无语，也无声音可听（诗19:2-3）。天似乎什么都没说了，实际上天都说了。所以，笔者试想以“天何言哉”为题，与大家一起探讨交流，辨析孔子之“天”与基督教之“上帝”，阐释其意，分析异同，认清其现实意义，以期丰富传统“上帝论”的内涵，尝试构建有中国特色的基督教“上帝观”。

## 一、孔子之“天”

孔子的思想主要记录在《论语》《礼记》和《孔子家语》中，《春秋左传》中也有对孔子言行的记载。然而，有关“天”的论述主要出自《论语》。《论语》中关于“天”的言论共有十八处，其中十三次是孔子亲口所言。<sup>[2]</sup>关于孔子口中的“天”是何意，天命又是何指，以及他对天的态度如何？以下仅作粗浅分析。

### （一）孔子对“天”的认识

1 何新. 孔子的智慧[M]. 上海: 华东师范大学出版社, 2019: 223.

2 石衡潭. 中西元典对读[M]. 北京: 中国社会科学院出版社, 2018: 2.

### 1. “天”是秩序之主宰

“天何言哉？四时行焉，百物生焉，天何言哉？”（《论语·阳货》）有学者认为此处的天是指自然之天，但也有人认为从天能“言”而不言来看，是指带有人格化的天。孔子弦外之意，天虽不言，但能使四季运行，百物生长，至少我们可以确信天是宇宙万物规律和秩序的主宰，万物依赖天而生长。

### 2. “天”是道德之本源

孔子不仅视“天”为世界的规律和秩序，而且他认为“天”还是人类道德的根源。在《论语·述而》中，孔子说：“天生德于予”，这句话表明他认为天赋予了人类道德的潜能，但具体的德行需要通过修养逐渐实现。通过修养和实践，人类可以逐渐接近至善的境地，达到无私和高尚的道德境界，甚至与天的道德原则保持一致。这就是所谓的“天人合德”。

### 3. “天”是情感之载体

在孔子看来，天是有感情的，对那些不合“礼”之事，他会憎嫌和厌恶。有一次，孔子应邀见了南子，因南子的名声不太好，孔子的弟子子路因此事很是不高兴，担心自己的老师被人利用，有损他的形象。孔子在子路面前，为了自证清白，所以他近乎起誓的口吻说道：“予所否者，天厌之！天厌之！”（《论语·雍也》）显而易见，孔子表态自己若在男女之事上有违伦理或礼制，上天都会厌恶他。

### 4. “天”是义理之权威

孔子曾说：“天之未丧斯文也，匡人其如予何？”（《论语·子罕》）“获罪于天无所祷也。”（《论语·八佾》）“天生德于予，桓魋其如予何！”（《论语·述而》）以上言论中所说的天，似乎是具有主动行为能力的，能分辨善恶的，是有意志、有智慧的。因此，张岱年认为，“在孔子的哲学中，最高范畴是天，天是人事的最高决定者。”<sup>[3]</sup>

3 张岱年. 中华的智慧[M]. 北京: 中华书局, 2017: 4.

## 5. “天”是人格之上帝

孔子心目中的“天”，实际上就是人格化的上帝。按《说文》载说：“天者、颠也，至高无上也。从一大。”清崔述《论语余说》中说：“天者，上帝之称。以理为天非也。”就是说，孔子说“天”的时候，说的就是我们现在意义上的独一神或至上神，而孔子说“神”的时候却不一定每次都是指独一神或至上神。<sup>[4]</sup>

综上所述，在孔子的思想中，“天”的含义是多层次的。首先，天被视为世界的规律和秩序；其次，天是道德的根源；再次，天具有情感、意志和智慧；最后，天是人格化的上帝。通过这些层次，我们可以更全面地理解孔子对“天”的认识。正如哲学家冯友兰在《中国哲学史》中把中国古代的“天”归纳为五种意义：物质之天、主宰之天或意志之天、命运之天、自然之天、义理之天或道德之天。<sup>[5]</sup>

## 二、孔子之“天”与基督教之“上帝”的异同

在基督宗教中，将“God”翻译为“上帝”或“天主”。中国天主教之父利玛窦（Matteo Ricci S.J., 1552-1610）是第一位提出这一翻译的人。<sup>[6]</sup>他说：“吾天主，乃古经书所称上帝也”，并强调“历观古书而知上帝与天主特异，以名也。”（见《天主实义》）因此，“上帝”这个名字一直作为基督教的至高无上、全能全知的神而被广泛引用至今。

### （一）孔子的“天”与基督教的“上帝”概念之间的差异性

孔子的“天”与基督教的“上帝”，虽然在其文化体系中都具有重要地位，但在具体内容和实现方式上有显著区别。

#### 1. 天的不言与上帝的言说

孔子的天是不言的，而基督教的上帝是一位会言说的上帝，是不可言说的言说者。当然，上帝有时也会“沉默寡言”。在西方基督教文化中，上帝是超

4 石衡潭. 论语遇上圣经[M]. 北京：世界图书出版公司，2014：311.

5 冯友兰. 中国哲学[M]. 上海：华东师范大学出版社，2000：35.

6 王文华. 利玛窦与“天主”及“上帝”之名[J]. 北京：翻译教学与研究，2024：1.

越的，没有人见过上帝，但上帝会说话，通过启示向人类展示自己。而中国文化中的天则是默然不语，古代儒者通过观察大自然来体察天的意志。基督教的上帝具有明显的人格特征，与人类有着直接的互动和沟通。上帝的意志通过摩西和先知们的言行传达给人类，人们通过信仰和遵循上帝的话语来获得救赎和指导。

## 2. 零散性与系统性

孔子的天是单一性的，缺乏明确的位格性，对“天”的认识相对模糊及零散，缺乏系统的神学，无法像基督宗教的上帝对自我的启示那么清晰。基督宗教对上帝的认识和崇拜基于《圣经》，更加清晰和系统。基督教神学探讨上帝的位格、属性、本质、救赎计划等诸多内在联系，为信徒提供了可深入思考和理解的完整体系。

## 3. 爱的缺乏与上帝是爱

孔子的天是缺乏爱的属性，所以他对天是有距离感的。他的思想和言论中对天心存敬畏，只有敬天畏天，没有“爱天”的说法。孔子的思想中有天人互动，但还没有天人双向对话和亲密关系的观念，始终与天保持一定的距离。

“孔子也畏天敬神，但他心目中的天与上帝的形象并不十分清晰，他对这位上帝的性情并不十分了解。中国人对上帝创造天地和人的思想没有确定，对上帝的慈爱更是少有，孔子也是如此。但《圣经》中则大谈神的慈爱。”<sup>[7]</sup>上帝也要求人要尽心、尽性、尽意、尽力的爱他，并与他亲近，建立美好的关系，如枝子接连在葡萄树上一样，又如夫妻关系亲密，不分彼此，彼此相爱。

## 4. 超然之天与临在的上帝

孔子思想中的“天”，包括中国古人所信仰的天，总是给人一种高高在上、超然物外的感觉，甚至显得可望而不可即，充满了威严和畏惧，让人敬而远之。然而，基督教的上帝因道成肉身来到人间，与人们共同生活了三十三年多，给人的感觉更为亲近，用质朴的话来说，就是“接地气”，有“人情味”。譬如，拉撒路去世时，耶稣作为他的朋友也为他悲伤流泪。而当孔子的

7 石衡潭. 论语遇上圣经[M]. 北京: 世界图书出版公司, 2014: 219.

得意门生颜渊去世时，孔子悲叹道：“噫！天丧予，天丧予！”（《论语·先进》）“生死有命，富贵在天”。（《论语·颜渊》）这些言论我们可以听出孔子内心的痛苦和无奈，仿佛在说这都是命运。天似乎总是不尽人意。“天若有情天亦老，人间正道是沧桑。”

基督教的上帝不仅是超然的上帝，也是临在的上帝。《以弗所书》4:6中描述道：“上帝，就是众人的父，超乎众人之上，贯乎众人之中，也住在众人之内。”

### 5. 自我修养与救赎之义

孔子的“天”强调道德意义和个人修养，而基督教的“上帝”则更强调认罪悔改和生命救赎。孔子思想的天以及后来儒家思想的天，侧重政治和社会的秩序，以及道德和伦理的实践，注重今生的自我修养。钱逊先生说：“孔子摆脱天命的羁绊，建立独立的仁学体系，是一个历史性的突破和转变。从此，中华文化的发展到了以人为本的轨道上来。”基督教的上帝更注重神与人之间的关系，上帝爱世人，怜悯人性的软弱和罪性，人不能自救，于是赐下独生子耶稣作为赎罪祭，让一切愿意相信的人，不至灭亡，反得永生（约3:16）。人可以因信称义，这也是唯一的救赎之道，虽也鼓励信徒要注重道德行为向善的追求，但更注重上帝恩典的生命救赎。

## （二）孔子的“天”与基督教的“上帝”概念之间的相似性

### 1. 天人互动

“获罪于天，无所祷也”（《论语·八佾》）和“丘之祷久矣”（《论语·述而》）之语，可以反映出孔子有向天祈祷的行为，这是他与天交流的超自然体验，这种向天祈祷的经验是具有宗教性意义的。孔子向天祈祷的行为，给后来儒家天人合一的思想奠定了基础。

这种与天交流互动的经验，很可能与他的出生经历有关。据说，孔子的母亲颜徵在与他的丈夫叔梁纥结婚多年没有孩子，于是夫妻俩一同去尼丘山上祈祷，不久颜徵在就怀孕了，并诞下孔子。为了纪念此事，故给儿子起名为丘，

字仲尼。即尼丘山上祈求得来之意。<sup>[8]</sup>这样的经历很类似圣经中的撒母耳，人称他为无冕之王，他的出生也是个神迹。2.敬天爱人

生活中，对那些不敬天守法之人最严厉的谴责，就是说那人简直是“无法无天”。孔子对天的态度和圣经作者对上帝的态度是相同的，他们都是心存敬畏的。孔子自己都说：“君子有三畏，畏天命，畏大人，畏圣人之言”；同样，圣经传道书的作者在著书立说后，一再呼吁读者要敬畏上帝，“这些事都已听见了，总意就是敬畏上帝，谨守他的诫命，这是人所当尽的本分。因为人所作的事，连一切隐藏的事，无论是善是恶，上帝都必审问。”（传12:13-14）

敬畏上帝的表现可分为弃恶和择善两个方面，从弃恶方面来说，敬畏上帝在于远离恶事，且恨恶邪恶（箴3:7, 8:13）；从择善方面而言，敬畏上帝则心存谦卑（箴22:4），且乐于遵行他的道（诗128:1）。正如古人所云：“君子有所为，有所不为”。从孔子的思想理论来看，他对天的敬畏，体现在对他人的仁和礼，他强调通过“礼”实现“仁”，认为这是人道和天道的结合点。所以，就有了“克己复礼为仁，一日克己复礼，天下归仁焉。”（《论语·颜渊》）。“仁是孔子思想的核心，在《论语》中出现了109次，仁的最根本含义就是爱人，所以，后世也以仁爱并称”。<sup>[9]</sup>孔子的仁爱思想侧重在社会关系、人伦关系，与基督教中“彼此相爱”、“爱人如己”的思想相仿。敬天者一定爱人，也与使徒约翰的教导相近，“人若说，‘我爱上帝’，却恨他的弟兄，就是说谎话的；不爱他所看见的弟兄，就不能爱没有看见的上帝，爱上帝的，也当爱弟兄，这是我们从上帝所受的命令。”（约一4:20-21）3.天人合作

孔子在继承和改造西周天命观的基础上，提出了一种新的天人关系学说，将“天”平民化，使每个人都可以直接与“天”相通。孔子深信他的德行和使命源自“天”，并认为“天”是道德价值的最终根源。孔子既重视天命，又强调人为。孔子虽然信仰“天”，但并没有把现世的一切事物都交给“天”来处理，而是大力倡导人的作用，以至于世间的理想状态下的政治社会秩序之实践，就需要靠人的主动性了，甚至有时“明知其不可而为之”，这种积极进取、勇于担当的精神，恰似李汝珍在《镜花缘》中提到的，“尽人事以听天命”。

8 汪淼. 知道点中国文化[M]. 北京: 中国友谊出版公司, 2023: 30-50.

9 石衡潭. 论语遇上圣经[M]. 北京: 世界图书出版公司, 2014: 209.

儒家是入世的学说，基督教也是入世的宗教。“所以，你们要去，使万民作我的门徒，奉父、子、圣灵的名给他们施洗”（太28:19），这是基督徒的“天命”。基督徒对于世界的态度，不是逃避，而是进入。要参与到社会的建设中去，服事他人，借服事人而服事上帝之手，而不是过一种与世隔绝的生活。基督徒既是天国国民，也是国家公民，既要爱神爱教，也要爱人爱国，要将两者有机统一起来，谨记强国才能兴教。爱国首要的便是顺服执政掌权的，“在上有权柄的，人人当顺服他；因为没有权柄不是出于神的，凡掌权的都是神所命的”（罗13:1），这也应是基督徒的“人为”本分。

总之，孔子思想中对“天”的理解与基督教中对“上帝”的理解有颇多相似之处，都强调了个体的修养、信仰和责任。通过比较这两个异同点，我们可以更好地理解中西文化中的道德观念，并为中国的基督教神学本土化做出贡献。

### 三、基督教中国化视野下的上帝观

在基督教中国化的过程中，如何构建有中国特色的上帝观，是一个重要且复杂的问题。通过耶儒对话与融合，文化交流的现实意义显得尤为重要。鉴于孔子思想中对“天”的理解与基督教中对“上帝”的理解有许多共通之处，笔者以“上帝”将二者合称，尝试从以下几个方面构建具有中国特色的基督教学思想上帝观。

#### （一）注重秩序礼义的上帝

孔子视“天”为大自然的规律和法则，及礼乐秩序的价值者。“天”成为人类伦理和社会秩序的源头和规范，因此也是人们学习和效法的对象。如《诗经·大雅·烝民》所云：“天生烝民，有物有则。民之秉彝，好是懿德。”所谓“有物有则”，即自然事物的规律，即自然法则；所谓“懿德”，是人类的德行法则。由此可见，人类法则来源于自然法则，而“礼”正是人类法则的汇总。《左传·昭公二十五年》曰：“夫礼，天之经也，地之义也，民之行也。”《周易·序卦》进一步阐明了这一道理：“有天地然后有万物，有万物然后有男女，有男女然后有夫妇，有夫妇然后有父子，有父子然后有君臣，有

君臣然后有上下，有上下然后礼义有所错。”从“天地”到“礼义”，自然秩序成为社会秩序的依据。

在礼崩乐坏的春秋时期，孔子怀有深厚的使命感，希望通过自己的政治主张和文化传播，构建一个道德文明与礼乐秩序并存的社会。这种认知和追求正是古人所向往的理想社会，也是上帝心意中的有序文明社会。《大学》云：“物有本末，事有终始，知所先后，则近道矣。”上帝是一位有秩序的上帝，其创造过程展示了高度的秩序性：第一天创造光，第二天创造天空，第三天创造陆地和海洋，最后一天创造动物与人类。这种秩序反映了上帝的智慧和计划。上帝的救赎计划同样展示了这样的秩序，从旧约的预言到新约的成就，福音的传播按着一定的次序进行，每一步都昭示着上帝的美意。

中国古人信仰的上帝就是这样一位有秩序的上帝。《尚书·皋陶》云：“天叙有典，天秩有礼，天命有德，天讨有罪。”认为一切礼乐典章由天所赐，人的德行由天所赐，若人犯罪，上天有公义的裁判，定刑罚的律法。<sup>[10]</sup>上帝不仅是人类心性美德的创造者，也是天地和人间美善秩序的维系者，祂喜欢“凡事都要规规矩矩地按着次序行。”（林前14:40）这种秩序性可以与孔子思想中的“礼”相结合，强调社会秩序和道德规范，从而使基督教教义更易被中国文化所接受。

## （二）喜欢德行善事的上帝

孔子不仅视上帝为大自然的规律法则和文明社会的秩序规则，也视为道德的本源及赐予者，上帝喜欢有德行之人。人若是有违天之意志及道德规范，上天会讨厌他，厌恶他，甚至无处祷告。因此，在《论语》中，孔子多次赞扬尧舜，因为他们具有极高的道德修养，尤其是在王位禅让时遵循有德者居之。<sup>[11]</sup>孔子将尧舜视为圣人，并非常崇拜他们，这反映了古人对有德行之人的高度推崇。这种以德配天的思想与雅各所提倡的因行称义的思想相契合，可对保罗因信称义的思想给予补充和平衡。

“获罪于天，无所祷也”、“人在做，天在看”、“听其言，观其行”，这些话都在提醒我们，中国人非常看重一个人的道德修养，这其实也是圣经所强调的，“圣经都是神所默示的，于教训、督责、使人归正、教导人学义都是

10 梁燕城. 儒、道、易与基督信仰[M]. 北京: 宗教文化出版社, 2013: 279.

11 何新. 孔子的智慧[M]. 上海: 华东师范大学出版社, 2019: 245.

有益的，叫属神的人得以完全，预备行各样的善事。”（提后3:16-17）人的道德行为，虽不是得救之因，但一定是得救之果。

因此，基督徒也应注重道德行为，提升自身修为，传承“仁、义、礼、智、信”，并践行社会主义核心价值观，成为光和盐的美好见证。因为上帝喜悦懂得怜恤人的义人，不喜欢恶人的祭物。爱神爱人，荣神益人，此为基督徒最大的诫命。爱国护教，服从执政，遵纪守法，与人和睦，孝敬父母，是重要的基督教义，在这些方面与孔子思想为代表的中华优秀传统文化相融合，可做更大更美的文章。

### （三）满有仁爱和平的上帝

仁爱思想是孔子的核心思想。仁者爱人，克己复礼也是最基本、最重要、最高超的道德修养。周公的“以德配天”思想，强调人要通过道德修养来接近天。基督教强调上帝是爱的上帝，圣经也多次告诉我们，“耶和華有怜悯，有恩典，不轻易发怒，且有丰盛的慈爱。”（诗103:8）他的慈爱永远长存（诗136:1-26）。这种爱是无条件的、永恒的。上帝的爱不仅体现在他对人类的救赎计划中，还体现在他对所有受造物的关怀上。耶稣也鼓励我们向这位慈爱的天父学习，“因为他叫日头照好人，也照歹人；降雨给义人，也给不义的人。你们若单爱那爱你们的人，有什么赏赐呢？就是税吏不也是这样行吗？你们若单请你弟兄的安，比人有什么长处呢？就是外邦人不也是这样行吗？所以你们要完全，像你们的天父完全一样。”（太5:48）

可见，爱是一种包容，爱有多大，包容性就有多广。将这两种观念相结合，可以形成一种既强调个体道德修养，又注重上帝之爱的神学观。在中国传统文化中，仁与爱并重，和与平并举，这可以使基督教更具吸引力和说服力。再则，对上帝之爱的全面演释，与孔子仁爱思想的有机融合，上帝之爱的倡导与社会主义价值观的践行，都可以成为新神学观的生动教材。

### （四）道成肉身谦卑的上帝

道成肉身是耶稣基督虚己降卑的过程。正如《腓立比书》2:6-8中所述，圣子上帝没有牢牢抓住自己与圣父同等的地位，而是虚己降卑取了奴仆的形象，

甘愿屈尊为人，成为有血有肉的人，出生在普通而贫穷的家庭，隐藏了上帝荣耀的光芒。他亲自经历了人类的喜怒哀乐，体验了人生的悲欢离合。他没有高高在上，而是走进人们的生活，靠近伤心的人，安慰受伤的心灵，医治各样的疾病，并赦免为罪忧伤痛悔的人。因此，耶稣成为了税吏和罪人的朋友，他也成为了基督徒慈悲忠信的大祭司，正如《希伯来书》4:15-16所言，“因他并非不能体恤我们的软弱，他也曾凡事受过试探，与我们一样，只是他没有犯罪。所以我们只管坦然无惧地来到施恩的宝座前，为要得怜恤，蒙恩惠，作随时的帮助。”

使徒保罗为了让福音得以广传，他遵循基督道成肉身的精神，将福音采取处境化、本土化的方式处理，以便让生活在不同地域、文化、传统、民族背景下的人能够认同与接受。因此他说：“我虽是自由的，无人辖管，然而我甘心作了众人的仆人，为要多得人。向犹太人，我就作犹太人，为要得犹太人；向律法以下的人，我虽不在律法以下，还是作律法以下的人，为要得律法以下的人。向没有律法的人，我就作没有律法的人，为要得没有律法的人……向软弱的人，我就作软弱的人，为要得软弱的人。向什么样的人，我就作什么样的人。无论如何，总要救些人。凡我所行的，都是为福音的缘故，为要与人同得这福音的好处。”（林前9:19-23）

同样，为了办好中国教会，我们坚持基督教中国化方向，这正是遵循道成肉身的精神，将基督福音根植于中华文化的沃土，使其与中国文化认同及融合。当基督信仰在中国呈现时，便更容易被中国人理解与接受。正如近代神学家克拉夫特所言：“尽管上帝完全的存在于文化之外，而人类又完全的生存于文化之内，但是上帝却挑选了人类浸润于其中的文化环境，作为祂与人类相交的场合。”

因此，从某种意义上来说，中国基督徒的神学思想及道德行为就是对“道”的解读与实践。我们应常学习耶稣道成肉身的精神，住在世人中间，带出恩典与真理。以道成肉身的精神，推进基督教中国化，“非以役人，乃役于人”。

#### （五）永远积极作为的上帝

孔子的天命观绝对不是宿命论的思想，他自以为所负神圣的使命，即天所命。故曰：“天之未丧斯文也，匡人其如予何。”孔子同时代的人，也认为孔子是受有天命的人。如仪卦人曰：“天下之无道久矣，天将以夫子为木铎。”（《论语·八佾》）可见，孔子的天命观是积极向上的，他也强调人的努力、进取和勇于担当，这与消极、逃避或厌世的生活态度相反。

上帝也是一位积极作为的上帝，从他的创造与救赎行动便可知晓。一周七日，六日作工，一日安息。耶稣也说：“我父作事直到如今，我也作事”（约5：17）。他明知被造之人会违背他的命令，以致堕落，但他依旧不变因爱带出的创造，因为上帝的创造与救赎是一以贯之的，救赎不是临时的补救措施，绝对不是上帝在人类堕落之后想出来的亡羊补牢的办法，而是上帝预先计划的一部分。为了救赎人类，既或付出极重的代价，依旧不遗余力，积极努力推进救赎计划。孔子强调“知其不可而为之”的积极进取精神，这与基督教强调信徒积极参与社会，传播福音，建设美好社会的理念和天职观相一致。基督教在中国的传播中，可以通过强调这种积极服务社会的精神，与儒家的积极入世思想相结合，推动社会进步和个人成长。

通过以上几个方面的探讨，可以看出基督教中国化视野下的上帝观，不仅是对神学理论的丰富和补充，也是对中国传统文化的尊重和融合。这种融合可以为基督教中国化的发展提供新的动力，促进中国基督教本土化，更容易被中国民众所理解和接纳。

**结 语：**作为基督徒，深入认识和理解中华优秀传统文化是必要的。中国古人对天的认识，与基督教对上帝的认识有着密切的联系。认清同异，非为区割，同融合之，异共存之，抑或尚有可取之处。宗教须坚守教义，也需海纳百川，时时存有求新的思考，这是构建新神学观所必需的。

基督徒应以开放的态度接纳和欣赏中华文化，拓宽神学观，上帝的恩典也是给予全世界的。通过这些研究，我们不仅可以深化对“天”与“上帝”概念的理解，也能为构建具有中国特色的基督教神学思想上帝观提供新的理论依据和实践路径。这将有助于构建一个更加包容、多元的宗教文化生态，使不同信仰背景的人能够在相互尊重和理解的基础上，共同为社会的和谐发展作出贡献。

## “情深意重 让爱走动” 爱心义诊

为喜迎新中国成立75周年暨杭州基督教亲情老人服务中心创办20周年，思澄堂与亲情老人服务中心于2024年6月23日上午联合举行“情深意重 让爱走动”爱心义诊活动。

本次义诊的项目有：中医内科、针灸推拿科、全科、眼科、神经内科、测血糖、营养咨询等。医务人员结合自己的专业特长，为我堂信徒耐心细致的诊疗，提供专业、可靠的健康指导。

小小爱心，温暖人心。此次义诊活动不仅为信徒提供了免费的健康服务，更是增强了信徒的认同感、归属感、幸福感。我堂将持续跟进信徒的需求，组织开展不同的公益类活动，更好地开展教会的社会服务事工，为信众营造更温馨、健康的生活环境，助力社会和谐发展。



## 思澄堂“认定你”音乐布道会

2024年6月30日，思澄堂举行了“认定你”音乐布道会，本场布道会由赞美团带领。

晚上19:00在一首欢快的爵士乐《永远称颂你》中拉开了布道会序幕，会众的热情立即被点燃，大家集体站立，融入敬拜赞美的大合唱中。接下来三首是《圣哉到永远》、《我唯一渴望》、《认定你》。之后由郑荣达牧师证道，主题《认定他》，郑牧师用经文《歌罗西书》1章15-20节，分享了三个内容的信息：他是完全的真神、他是万有的主宰、他是教会的元首。

下半场由赞美团继续带领会众唱诗歌《当我抬头仰望》、《荣美的救主》、《倾倒》、《我心得安宁》，下半场诗歌多了一份抒情、诉说，让会众沉浸在优美的旋律和深情的告白中。最后，郑牧师为会众祝福，音乐布道会在“认定你”的宣告中结束，会众意犹未尽。



## “捐衣物温暖人心，让爱传递献爱心” 捐衣活动简报

捐衣物温暖人心，让爱传递献爱心。在杭州市基督教两会的号召下，思澄堂教会通过讲台和媒体平台进行宣传，呼吁弟兄姊妹踊跃参与为湖南郴州遭受洪灾地区筹集衣物。

在得知教会该公益活动后，弟兄姊妹积极参与进来，在约定的时间纷纷拿着整洁干净的衣物，整理包装后送到教会。

9月2日，招待组弟兄姊妹以及相关志愿者们一起将收到的衣物进行整理归类，并井然有序地打包，活动现场洋溢着浓浓的温情。

根据统计，本次收到爱心衣物共有69大包，所有整理好的衣物将通过基督教两会送到困难人员的手中。

此次活动的开展，既彰显了在主里彼此相爱、彼此帮助的互助的精神，又实现了闲置衣物的循环利用。



## 思澄堂传媒事工会议：“那些可以一起为主做的梦想需要你 我一起与神同工才可以，我们在主里等你！”

2024年9月8日上午第二堂崇拜结束后，在思澄堂外宾室举行了“思澄堂传媒事工会议”。参加本次会议的有蒋翔、宋晓峰、葛云、吕祥、吕东梅、赵翠翠、吴妙惟、庄期凯、王成、张亚君，共10位传媒事工的弟兄姐妹。会议由蒋翔弟兄主持。

为了网络安全及规范化的管理，根据《宗教信息服务管理办法》的要求，结合本堂实际情况，蒋翔弟兄介绍了传媒事工的内容、异象、使命、事工架构、分工和未来事工计划。他指出随着移动互联网的普及，纸质媒介日渐衰微，网络新媒体越来越多地成为人们获取信息的渠道，思澄堂传媒事工也需要紧跟时代的脚步，通过提升网站、公众号、微信群等信息发布，合法合规的使传媒事工在信息同步、灵性牧养、见证信仰、传扬福音等方面更好地协助思澄堂教会发挥功用。

接着，宋晓峰弟兄介绍了目前已经推出的三档音频栏目：每日读经、静听轻说（每日灵修）、诗歌与音乐（赞美史话）。另外，还有正在筹备将要推出的“访谈录”和“默祷心声”二档栏目。宋弟兄又提出为提升播音效果，还将启用录音棚计划，录音棚的作用是专门用于节目录制、播音培训、音视频剪辑等。

随后其他弟兄姐妹也对现有的节目提出了一些宝贵的改善建议，如诗歌与音乐栏目增加歌词，赞美团、诗班的献唱专栏播放等，以满足弟兄姐妹更方便地学习跟唱赞美诗歌。

目前思澄堂传媒事工主要内容有：设计、文编、播音、平面设计、摄影、音视后期、栏目运营等。随着新传媒事工工作的全方位开展，服侍人手特别是音视频剪辑面临着巨大的压力，亟需更多的弟兄姊妹加入到传媒事工中来！“那些可以一起为主做的梦想需要你我一起与神同工才可以，我们在主里等你！”



## “金秋桂花香，主里友谊长” 记接待美国长老会外展基金会一行14人来访



恰逢金秋时节，有朋自远方来，不亦悦乎。10月13日下午思澄堂教会接待了来自美国长老会一行14人，他们是来自美国十几个州长老会的牧师、长老和执事。

本次来访主要是上次浙江省两会潘兴旺牧师访问美国交流的回访，在那次的访美交流活动中双方进行了深入而又友好的交流，促成美国长老会的这次回访，加强双方的交流与合作，共同为耶稣基督的名作美好的见证。



首先，由思澄堂的陈伟牧师介绍思澄堂的历史以及与美国长老会之间的渊源。



其次，来访的牧者同工们还参加了思澄堂下午的青年聚会。在黄明科牧师分享之前，来自北卡的丹·刘易斯牧师（Rev. Dr. Dan Lewis）代表参访团致问候语。双方还彼此赠送礼物。他们送给思澄堂教会牧者同工一瓶来自北

卡海岸的海盐，象征我们要在这个时代在各自的处境中做光做盐，来荣耀我们的神。



思澄堂黄明科牧师代表同工赠送他们十字架和字画作为纪念。



青年聚会之后，陈伟牧师还带领他们参观思澄堂的建筑和历史，给他们留下了美好的印象。

本次思澄堂接待工作让双方都非常满意，不但加深了双方的了解，也增进了在基督里的友谊，来自北卡的牧师还邀请思澄堂的牧者每年都能够去访问。





## 杭州市基督教会思澄堂

HANGZHOU CHRISTIAN SICHENG CHURCH

### 《思澄家讯》投稿须知：

本刊常年接受您的投稿，我们诚挚地邀请每一位弟兄姐妹参与《思澄家讯》的创作，分享你们的感动、见证和思想。稿件须未在其他刊物或平台上发表过原创作品，内容需符合基督教教义，传播积极向上的信息，符合我们信仰的价值观。文字类稿件的字数建议在500-5000字，诗歌等艺术文体不受字数限制，使用Word文档格式；艺术作品需提供数字高清图，并附上作品说明。稿件请发送至zhubw\_love@hotmail.com，邮件主题请注明“家讯投稿”，并在邮件中附上您的姓名、联系方式和简短的个人介绍。因刊物篇幅和编辑人手所限，稿件择优录取，未被录用，恕不通知。

杭州基督教会思澄堂文字组



地址: 杭州市上城区解放路132号

Address: 132 Jiefang Road, Hangzhou

电话/TEL: 0571-87024262 87033084

网址/Web: [www.SiChengTang.com](http://www.SiChengTang.com)